

فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٨)

[البقرة]

يعنى : هذا أمر عجيب منكم ، ومسألة لا يقبلها العقل .

ثم بدأ سيدنا إبراهيم - عليه السلام - يُحَقِّقُ قَوْلَ رَبِّهِ : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ﴾ [الأنعام] وسبق أن فرّقنا بين الملك والمُلك والملَكوت .

يقول سبحانه :

﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ (٨٨)

فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿ ٨٩ ﴾ فَنَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿ ٩٠ ﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ
فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿ ٩١ ﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ﴿ ٩٢ ﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا
بِالْيَمِينِ ﴿ ٩٣ ﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿ ٩٤ ﴾ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحَسُونَ
﴿ ٩٥ ﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿ ٩٦ ﴾

قوله تعالى عن سيدنا إبراهيم ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ [الصافات] هذه أولى خطوات إبراهيم إلى عالم الملكوت ، والنظرة هنا ليست هي النظرة الخاطفة العابرة ، إنما نظرة التأمل الفاحصة المتأنية ، فهي بمعنى رأى بتمعن واستنباط ، ومن ذلك قولنا : هذه مسألة فيها نظر . يعنى : تأمل وتأن . والنجوم مفردها نجم ، وهو كل مضيء فى السماء إضاءةً ذاتية ، لا أن يعكس ضوء الشمس ، وعليه فالشمس نجم من النجوم .

فقوله تعالى : ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ [الصافات] دلّ على أنها نظرة طويلة مُتأملَة مستوعبة ، لأنها استوعبت كوكباً وقمرًا وشمسًا . لذلك شرح لنا هذه النظرة فى موضع آخر ، فقال سبحانه :

﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ (٧٥)﴾
 فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ (٧٦) فَلَمَّا
 رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لئن لم يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ
 الضَّالِّينَ (٧٧) فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُرِيدُ
 أَنِي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ (٧٨) إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلذِّى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٧٩)﴾ [الأنعام]

إذن : كانت نظرة إبراهيم طويلة متأنية ؛ لأنها استغرقت طيلة
 مطلع الكوكب وغيابه ، ثم مطلع القمر وغيابه ، ثم مطلع الشمس
 وغيابها ، فلما رأى - عليه السلام - أن هذه المرائى لا تصلح لأن
 تكون آلهة تُعبد ، قال : ﴿إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩)﴾ [الصافات] البعض يعدها كذبة
 من كذبات سيدنا إبراهيم أنه قال لقومه : إني مريض .

إذن : أخذوا السُّقْمَ على أنه سُقْمُ الأبدان^(١) والمراد هنا سُقْمُ
 القلب ، وشغله بما لا يستطيع الإنسان تحمله من إنكار القوم لمسألة
 الألوهية .. فهذه قضية تتعبه وتؤرقه .

وهذا هو السُّقْمُ الذى أراده سيدنا إبراهيم ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩)﴾
 [الصافات] أى : مُجهد فكرياً من إنكار الناس لقضية الألوهية . إذن :
 إبراهيم عليه السلام لم يَكُنْ ينظر فى النجوم ليرى دليلاً يقتنع هو
 به ، إنما يبحث عن دليل مادى فى الكون ينقله للناس .

لكن ، ما الذى أحوجه أن يقول للقوم : إني سقيم ؟ قالوا : لأنهم
 كانوا فى يوم عيد يجتمعون فيه ، فقال : إني سقيم لكى لا يخرج

(١) فهم تصوروا أن قوله لهم (إني سقيم) : أى إني مطعون أى : مصاب بالطاعون ، لذلك
 قال تعالى بعدها : ﴿فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ (٩٠)﴾ [الصافات] أخرج ابن أبى حاتم عن سفيان فى
 قوله (إني سقيم) قال : طعين ، وكانوا يفرون من المطعون . [الدر المنثور للسيوطى

معهم ، وليتفرغ هو لما عزم عليه من تحطيم الأصنام ، يقول تعالى : ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴾ [الصافات] (٩٠) أى : انصرفوا وتركوه .
﴿ فَرَاغَ إِلَى آلِهِتِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ [الصافات] معنى راغ : ذهب خفية ، بحيث لا يراه أحد ، أو تسلل كمن يريد الانصراف من مجلس دون أن يشعروا به ، فيمشى خطوتين ثم يقف ، ثم يمشى ، ثم يتوارى خلف شيء وهكذا حتى يخرج ، وهذا المعنى نقوله بالعامية : فلان زوَّغ أو زاغ .

وسيدنا إبراهيم فعل ذلك وتسلسل إلى آلهتهم ليحطمها ، لكن قبل أن يحطمها استهزأ بها ﴿ فَقَالَ ﴾ [الصافات] (٩١) أى : للآلهة ﴿ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ [الصافات] (٩١) فلم يجيبوا ، فقال : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ [الصافات] قالها سخرية واستهزاء بهم .

بعد ذلك مال عليهم ضرباً ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴾ [الصافات] (٩٣) وقلنا : إن اليمين جهة القوة . كما فى قوله سبحانه : ﴿ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴾ [الصافات] (٢٨) أى : من جهة القوة والقهر . والمعنى أن سيدنا إبراهيم أخذ يحطمها بقوة ويكسرها ، حتى أحدث التكسير صوتاً عالياً سمعه القوم ﴿ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴾ [الصافات] (٩٤) أى : مسرعين .

فلما رآهم ﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ (٩٥) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿ (٩٦) [الصافات] الاستفهام هنا للتعجب وللإستنكار ، يقول لهم : كيف تعبدون إلهاً من صنْع أيديكم تنحتونه من الصخور ، فأنتم أعلم الناس به ، وترونها يقع ، فتقيمونه فى مكانه ، وينكسر فتصلحونه ، ويجرفه السيل ويمرغه فى الوحل فتنتشلونه .

إذن : كيف يُعبد مثل هذا الإله ، وكيف تنصرفون إلى عبادته ،

وتتركون عبادة الله الإله الحق الذى خلقكم ، وخلق ما تعملون ؟
وطبعاً ليس لديهم جواب لهذا السؤال ، وليس لديهم ردٌّ على
إبراهيم إلا ردُّ القوة والبطش ، فلا حجةَ لديهم ، ولا منطقَ يدافعون
به عن آلهتهم :

﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُ اللَّهِ، بُنَيْنَا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ

كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾

تعلمون قصة النار التى أوقدوها ، ثم ألقوا بنبى الله إبراهيم فى
وسطها ، هذا هو الكيد الذى أرادوه بإبراهيم ، وما كان الله تعالى
ليبعث نبياً ثم يُسلمه ، فردَّ الله كيدهم عليهم ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴾ (١٥)
وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ [الطارق]

ومعنى ﴿ فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ (٩٨) [الصافات] أى : فى هذا المقام .
وفى هذا الموقف الذى فعلوه بإبراهيم ، فليسوا الأسفلين لأنهم كفار ،
إنما (أسفلين) لأنهم تعالوا على إبراهيم وتمكَّنوا منه ، وقدروا على
إلقائه فى النار فعلاً وهى مشتعلة ، وظنوا ساعتها أنهم هم العالون .

لكن سرعان ما تكشفت حقيقة الموقف ، وظهرت الآية الكبرى
التي أرادها الله تعالى : فلو أراد الله لنجاً إبراهيم ، فلم يتمكَّنوا من
الإمساك به ، ولو أراد سبحانه وأمطر السماء على النار فأطفأتها ،
لكن أراد الله أن يُبطل حججهم ، فلو هرب إبراهيم من أيديهم لقالوا :
لو لم يهرب لأحرقناه ، ولو أمطرت السماء لقالوا : ظاهرة طبيعية
لا دخلَ لنا بها .

لكن ها هو إبراهيم ، وها هى النار تشتعل ، ومع ذلك ينجو
إبراهيم بعد أن جاء نداء الحق وكلمة الحق للخلق ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا

وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ [الأنبياء]

الخطاب من الله تعالى ، والأمر للنار على طبيعتها ، وبذات مواصفاتها ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ [الأنبياء] لا فى ذاتك ، إنما ﴿عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء] فهذه خصوصية لهذه النار بالذات ، فهي فى ظاهرها مشتعلة ، وفى حقيقتها ﴿بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ [الأنبياء] على إبراهيم ، فهي مثل شجرة الزقوم ، تبدو لهم شجرة خضراء ، وهى نار تحرقهم .

وهكذا جعلهم الله فى هذا المقام ﴿الْأَسْفَلِينَ﴾ [٩٨] ﴿الصَّافَّاتِ﴾ أى : فى الكيد الذى دبّره ، فهم يكيدون والله يكيدُ ، ولا بُدَّ أَنْ يُؤْخَذَ الكيدُ من خلال فاعله .

﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [٩٩] رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾

لَمَّا لم يجد إبراهيم - عليه السلام - فائدة من دعوته لقومه ، قال : ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [٩٩] [الصَّافَّاتِ] والمعنى ذاهب لنصرة دينه وإلا فربه موجود معه ، وفى كل مكان ، أو مهاجر إلى ربي . أى : إلى مكان آخر ، حيث أجد مَنْ يسمعنى ويستجيب لدعوتى ، وما دُمْتُ ذاهباً إلى ربي ﴿سَيِّدِينَ﴾ [٩٩] [الصَّافَّاتِ] أى : يهدينى المقام الطيب المناسب لدعوتى .

ثم يدعو إبراهيمُ ربه ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٠٠] [الصَّافَّاتِ] أى : هبْ لى ذريةً صالحةً مؤمنةً ، ونبىُّ الله حين يتمنى الذرية لا يتمناها لتكون ذكراً أو عزوة أو امتداداً ينتقل إليه الميراث ، فالأنبياء يريدون الولد ليحمل رسالتهم ، وليكون نموذجاً إيمانياً يرثه فى دعوته ؛ لذلك قال فى قصة سيدنا زكريا : ﴿يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ [٦] [مريم]

فكأن سيدنا إبراهيم عَزَّ عَلَيْهِ أَلَّا يَتَسَعَ عمره ليكون جندياً من جنود منهج الله في الأرض ، فقال : يا رب قرَّ عيني بأن أرى ولداً لي يحمل مسئولية النبوة من بعدى .

وقال ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١٠٠] [الصافات] ولم يقل رب هب لي الصالحين ، فأراد من ذريته مَنْ هو صالح من ضمن صلاح غيره ، فهو يريد الصلاح لذريته وللآخرين ؛ لذلك أجابه ربه : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ [١٠١] [الصافات] الحليم : هو الذى لا يستفزّه غضب ، ويتحمل الأمور على مقدار ما تطيب به أخلاقه ، ومن الحلم تركُ المراء واللجاج ، ولو كان فى الحق .

لذلك جاء فى حديث سيدنا رسول الله ﷺ : « أنا زعيم^(١) ببیت فی ربض الجنة لمن ترك المراء ، وإن كان محقاً .. »^(٢)

فهذا فى حاشية الجنة ، وهذا فى صميم الجنة ، لماذا ؟ لأنه يعتقد أن له رباً قيوماً لا تأخذه سنة ولا نوم ، سوف يحكم بين الجميع ، وإليه تنتهى كل الخلافات ، فيقتص للمظلوم من ظالمه . والناس يميلون دائماً إلى كبير يحكم بينهم ، ونقول فى العامة (اللى له أب يحملش هم) ، فما بالك بمن له رب . لذلك من رحمة الله بنا أن يقول : يا عبادى ناموا ملء جفونكم ، لتصبحوا نشيطين لأعمالكم ، ولا تحملوا همَّ شىء ، لأن ربكم لا ينام .

(١) زعيم : كفيل . قال تعالى على لسان يوسف لإخوته : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ [٧٢] [يوسف] أى : كفيل ضامن . [القاموس القويم ٢٨٧/١] .

(٢) أخرجه أبو داود فى سننه (٤٨٠٠) من حديث أبى أمامة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : « أنا زعيم ببیت فی ربض الجنة لمن ترك المراء وإن كان محقاً ، وببيت فى وسط الجنة لمن ترك الكذب وإن كان مازحاً ، وببيت فى أعلى الجنة لمن حسن خلقه » .
- ربض الجنة : ما حولها خارجاً عنها تشبيهاً بالأبنية التى تكون حول المدن وتحت القلاع
وقيل : وسطها . [لسان العرب - مادة : ربض]

وقوله سبحانه : ﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ (١٠١) [الصافات] البشري بالشيء تكون قبل وجوده ، فوصفه الله بأنه سيكون حليماً وهو ما يزال غلاماً . يعنى : سيجمع الوصفين معاً ؛ لأن الحلم عادة ما يتكوّن لدى الرجل الواعى الذى يستطيع تقدير الأمور ، فالميزة هنا أن يتصف الغلام بالحلم فى صغره .

وفعلًا ظهر حلم هذا الغلام فى أول اختبار يتعرض له ، حين قال له أبوه : ﴿ يَبْنَىٰ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ ﴾ (١٠٢) [الصافات] تأمل ماذا قال الغلام ، وأبوه يريد أن يذبحه ﴿ قَالَ يَأْتِ بِفَعْلٍ مَا تَأْمُرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٠٢) [الصافات] هذا هو الحلم ، يتجلى منه وهو غلام .

﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ ﴾
 يَبْنَىٰ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ
 يَأْتِ بِفَعْلٍ مَا تَأْمُرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٢﴾
 فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٣﴾ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّيِّرَ لَهُمْ ﴿١٠٤﴾ قَدْ
 صَدَقْتَ الرَّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ
 الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٠٦﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٧﴾

(١) من هو الذبيح ؟ هل هو إسماعيل أم إسحاق ؟ قضية اختلف فيها الناس ، وذكر فيها القرطبي فى تفسيره (٥٧٣٩/٨ - ٥٧٤١) ثلاثة أقوال . ثالثهما قول الزجاج : الله أعلم أيهما الذبيح . وقد كان أميل إلى أنه إسحاق ، أما ابن كثير فى تفسيره (١٩ - ١٤/٤) فقد ساق أدلة الجميع وفند أدلة القائلين بأنه إسحاق ، وجزم بأن الصواب والصحيح أنه إسماعيل ، حتى بنص التوراة من أن إسماعيل أكبر من إسحاق بـ ١٣ سنة ، وأن إبراهيم أمر بذبح وحيد البكر . ورد الأقوال المنسوبة إلى الصحابة . فليطلب تفصيل هذه المسألة فى مظأنها [عادل أبو المعاطى] .

(٢) تله للجبين : كبه على وجهه . [القاموس القويم] .

هنا لم يتعرض السياق لحمل السيدة هاجر ولا ولادتها لإسماعيل ، إنما انتقل مباشرة من البشارة به إلى مرحلة بلوغه السَّعَى مع أبيه ، فقال سبحانه بعدها : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى . . (١٠٢) ﴾ [الصافات] ذلك لأن الحق سبحانه هو الذى يتكلم ، وهو الذى يحكى .

ومن البلاغة أن نترك ما يُعلم من السياق ، وهذه سمة من سمات الأسلوب القرآنى ، ففى قصة سيدنا سليمان - عليه السلام - والهدد ، قال تعالى : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ (٢٨) ﴾ [النمل] . ثم يختصر السياق كثيراً من الأحداث ، ويقول : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ (٢٩) ﴾ [النمل] ولم يتعرض لرحلة الهدد ، ولا لكيفية توصيل الخطاب إلى الملكة .

كذلك هنا : ﴿ فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ عَليمٍ (١٠١) ﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَى (١٠٢) ﴾ [الصافات] فبلوغه السَّعَى دلّ على أن البشارة تحققت ، وولد الغلام ، وبلغ مع أبيه السعى ، وفرّق بين (بلغ السعى) عموماً ، وبلغ مع أبيه السعى : لأن الغلام لا يُكَلَّفُ بالعمل إلا على قَدْر طاقته فى الحركة ، وعلى قَدْر عافيته وتحمله ، وإسماعيل فى هذا الوقت بلغ السعى مع أبيه فحسب ؛ لأنه لن يُكَلَّفَ أبوه الحنون إلا بما يقدر عليه من المصالح والأمور الحياتية ، فيفعل الغلام ما يقدر عليه ، ويترك ما لا يقدر عليه لأبيه ، ولو كان مع شخص آخر فربما كَلَّفَ بما لا يستطيع .

فلما بلغ الغلام هذا المبلغ ﴿ قَالَ يَسْبَىٰ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ (١٠٢) ﴾ [الصافات] والمعنى : أرى فى المنام أنه مطلوب منى أن أذبحك ، لا أن الذبح تمّ فى المنام ، وانتهت المسألة بدليل ردّ إسماعيل ﴿ قَالَ يَسَابَتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) ﴾ [الصافات]

وتأمل هنا الحلم على حقيقته ، وعظمة الرد في هذا الامتحان الصعب ﴿ قَالَ يَأْتِ بِفَعْلٍ مَا تُؤْمَرُ (١٠٢) ﴾ [الصافات] ولم يقل : افعل ما تريد ؛ لأن طاعته لأبيه هنا من باطن طاعته لله تعالى وامتناله لأمر ربه ، فهو يدرك تماماً أن أباه مُتَلَقُّ الأمر من الله ، وإن جاء هذا الأمر في شكل رؤيا . إذن : هو يعلم رغم صغره أن رؤيا الأنبياء وَحْيٌ حَقٌّ .

وسيدنا إبراهيم ينادى ولده ﴿ يَبْنَى (١٠٢) ﴾ [الصافات] هكذا بالتصغير ، لأن بُنِيَ تصغير ابن فلم يقل يا ابني ، فقد أوثقه الحنان الأبوى ، وعرض عليه هذا الابتلاء ، وهو مشحون بعاطفة الحب لولده والشفقة عليه ، لأنه ما يزال صغيراً ، ومعلوم أن حنان الوالد يكون على قَدَرِ حاجة الولد ؛ لذلك المرأة العربية لما سُئِلَتْ : أىّ بنيك أحب إليك ؟ فقالت : المريض حتى يشفى ، والغائب حتى يعود ، والصغير حتى يكبر^(١) .

فقوله : ﴿ يَبْنَى (١٠٢) ﴾ [الصافات] يعنى : أنا لا أعاملك معاملة النَّدِّ ، بل معاملة الصغير المحتاج إلى الحنان الأبوى ، فخذ أوامرى مصحوبة بهذه العاطفة الأبوية القلبية .

وقوله : ﴿ فَانْظُرْ (١٠٢) ﴾ [الصافات] يعنى : ففكر ، وتدبر ﴿ مَاذَا تَرَى (١٠٢) ﴾ [الصافات] أى : فى هذه الرؤيا ، فكأن الصغير فى هذه المسألة مطلوب منه أمران : برك بأبيك ، وبرك برب أبيك ﴿ قَالَ يَأْتِ بِفَعْلٍ مَا تُؤْمَرُ (١٠٢) ﴾ [الصافات] ، فقوله ﴿ اَفْعَلْ ﴾ برب أبيه . وقوله ﴿ مَا تُؤْمَرُ ﴾ برب أبيه .

(١) ذكره ابن عبد ربه فى (العقد الفريد) ، والمبرد فى (الكامل) ، والزمخشري فى [المستقصى فى أمثال العرب] ، والميداني فى [مجمع الأمثال] ، من كلام هوزة بن على الحنفى لكسرى ، وفى الأغاني لأبى الفرج الأصفهاني ، والراغب الأصبهاني فى (محاضرات الأدباء) أنه لغيلان بن سلمة الثقفى .

ثم يؤكد سيدنا إسماعيل رغم صغره فهمه لهذه القضية ، وإدراكه لهذا الابتلاء ، فيقول : ﴿ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) ﴾ [الصافات] أى : على هذا البلاء ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا (١٠٣) ﴾ [الصافات] يعنى : هما معاً استسلما لأمر الله ، وأذعنا لحكمه ، وسلّم كلٌّ منهما زمام حركته فى الفعل لربّه ، فإبراهيم همّ بالذبح ، وإسماعيل انقاد ، وقال لأبيه ﴿ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) ﴾ [الصافات]

والابتلاء فى حقّ سيدنا إبراهيم - عليه السلام - ابتلاءً مركّب هذه المرة ، فقد ابتلى فى شبابه حين أُلقي فى النار ، فنجح فى الابتلاء ، أما هذه المرّة فالابتلاء وهو شيخ كبير ، جاءه الولد على كبر ، فهو أحبُّ إليه من نفسه ويؤمّر بقتله .

وكان بوسع إبراهيم أن يذبحه على غرّة ، ودون أن يُعلمه بمسألة الذبح هذه ، ولكنه أراد أن يُشركه معه فى الأجر ، وألاً يُوغر صدره من ناحيته ، وهو يذبحه دون دأع .

وقوله تعالى : ﴿ وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) ﴾ [الصافات] يعنى : ألقاه على وجهه ، أو على جنبه ، قالوا : كان ذلك بمشورة الولد ، حتى لا يرى أبوه وجهه ساعة يذبحه ، فتأخذه الشفقة به ، فلا يذبح ، وكأن الولد يُعين والده ويساعده على إتمام الأمر ، وهكذا ظهر الاستسلام واضحاً ، فالولد ملقى على الأرض ، والوالد فى يده السكين ، يحاول بالفعل ذبح ولده ، وأى ولد ؟ ولده الوحيد الذى رزق به على كبر .

والابتلاء ليس بأن يموت الولد ، إنما أن يذبحه أبوه بيده ، لا بشخص آخر ، ويذبحه بناءً على رؤيا لا أمر صريح ؛ لذلك قلنا ابتلاء مركّب ، لأن وجوه الابتلاء فيه متعددة ، قد اجتاز إبراهيم وولده هذا الابتلاء بنجاح ، واستحق عليه السلام أن يقول الله فى حقه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً (١٢٠) ﴾ [النحل]

نقول : لما وصل إبراهيم وولده إلى هذه الدرجة من الاستسلام لله ، ناداه الله ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) ﴾ [الصافات] وكأن الله كان معهما يرقب هذا الانقياد من عبيدين صدقًا مع الله ، فجاءهما فرج الله ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) ﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ (١٠٦) ﴾ [الصافات]

يعنى : ارفع يدك يا إبراهيم عن ذبح ولدك الوحيد ، فما كان الأمر إلا بلاءً مبيناً ، أى : واضح قاس عليك أنت وولدك ، وهو مبين لأنه يبين قوة عقيدة إبراهيم - عليه السلام - فى تلقى الأمر من الله ، وإن كان صعباً وقاسياً ، ثم الانصياع له والطاعة ، وكذلك كان البلاء فى حق ولده الذى خضع وامتل .

وجاء الفداء : ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) ﴾ [الصافات] ذبح بمعنى مذبح ، وهو الكبش الذى أنزله الله ، فداءً لإسماعيل .

﴿ وَتَرْكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) ﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) ﴾

كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١١) ﴾

لقد استحق سيدنا إبراهيم هذه المنزلة فى جميع الأمم من بعده أن يُسَلِّمُوا عليه ، كلما ذكر ، فيقولون ﴿ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) ﴾ [الصافات] فلو ذبح إبراهيم ولده لَصَارَتْ سَنَةٌ من بعده أن يتقرب الإنسان إلى الله بذبح ولده ، لكن لما صبر سيدنا إبراهيم ، واستسلم لأمر ربه جاءه الفرج من الله وعُوفى وولده من هذا البلاء ، وعُوفينا جميعاً معه من هذه المسألة ، فكلما ذكر قلنا : عليه السلام ، لأنه حمانا من هذا الموقف الصعب .

وقوله : ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠) ﴾ [الصافات] كذلك يعنى كما

فعلنا مع إبراهيم نجزي كل مُحسن ، والمحسن هو الذي لا يقف عند حدِّ الواجب المطلوب منه ، إنما يتعداه إلى الزيادة من جنس ما فُرض عليه وكُلِّف به .

فالحق سبحانه فرض علينا خمس صلوات في اليوم والليلة ، فمن زاد على ذلك فهو من الإحسان .

الله فرض علينا الحقَّ المعلوم للفقير وهو الزكاة ، فمن زاد وأعطى غير المعلوم فهو من الإحسان ، واقرأ في سورة الذاريات : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ^(١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ^(١٦) ﴾ [الذاريات] يعنى : زائدين عما فرض الله من جنس ما فرض الله عليهم .

ثم يذكر سبحانه حيثيات هذا الإحسان ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ ^(١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ^(١٨) ﴾ وفى أموالهم حقُّ للسائل والمحروم ^(١٩) [الذاريات]

والمحسن يستحق هذا الجزاء ؛ لأن الذى يتقرب إلى الله بأكثر مما فَرَضَ الله عليه دليل على أنه عَشِقَ التكليف والمكلف ، وعلم أن الله كلفه بأقل مما يستحق فزاد .

وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ^(١١٢)
وَبَرَكَنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ
وَضَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ^(١١٣)

(١) الهجوع : النوم ليلاً . وقد يكون الهجوع بغير نوم . والهجيع : طائفة من الليل . [لسان العرب - مادة : هجع] .

(٢) السَّحَر : الجزء الأخير من الليل إلى مطلع الفجر ، وجمعه أسحار [القاموس القويم ٣٠٥/١] .

هذه العطاءات كلها نتيجة ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ (١٠٣) ﴾ [الصافات]
لأن الابتلاء الذى وقع لسيدنا إبراهيم كان ابتلاءً مُركباً من مراحل
ثلاث : فَقَدَ الولد الذى جاء على كبر ، وَأُنْ يَقتله بيده ، ثم تاج هذه
المراحل أَنْ يُقتَلَ ولده برؤيا منامية ؛ لذلك جاءه الجزاء على قَدْر هذه
العقبات فى الابتلاء ، ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) ﴾ [الصافات]

والفداء فداء إسماعيل من الذبح فعاش إسماعيل ، ثم زاده الله
فأعطاه إسحاق ﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) ﴾ [الصافات] فهو
أيضاً نبي ، وفى آية أخرى قال سبحانه : ﴿ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (٧١) ﴾ [هود]
ويعقوب أيضاً نبي . إذن : كُلُّ هذا الخير جاء ثمرة
الاستسلام لله تعالى والرضا بحكمه ؛ لذلك صدق القائل ^(١) :

سَلَّمَ لِرَبِّكَ حُكْمَهُ فَلِحُكْمَةِ يَقْضَى وَحَتَّى تَسْتَفِيدَ وَتَسْلَمَا
وَاذْكُرْ خَلِيلَ اللَّهِ فِي ذَبْحِ ابْنِهِ إِذْ قَالَ خَالِقُهُ فَلَمَّا أَسْلَمَا

ثم يمتد هذا العطاء ، فيقول سبحانه : ﴿ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ (١١٣) ﴾ [الصافات]

فلما تَكَلَّمَ الحق سبحانه عن الذرية ، قال : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ
وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣) ﴾ [الصافات] يعنى : الذرية فيها هذا وذاك ، الخير
والشر .

هكذا عرضتُ لنا هذه الآيات قصة سيدنا إبراهيم على وجه
الاختصار ، حيث لم تتعرض لكل الأحداث .. وينبغى هنا أن نذكر
معركة الأديان فى مسألة الذبيح ، فالمسلمون يعتقدون أن الذبيح
إسماعيل ، وغير المسلمين يقولون : الذبيح إسحق ، وهذا القول
مردود من عدة وجوه :

(١) من شعر الشيخ رضى الله عنه .

أولاً : لو كان الذبيح إسحق لكانت مسألة الذبح والفداء وما يتعلق بهما من مناسك مَغْداها ومَراحها بأرض الشام ، حيث عاش هناك سيدنا إسحاق ، أما وهى تُفعل فى أرض الحجاز حيث وُلِدَ وعاش سيدنا إسماعيل ، فهذا دليل من الواقع على أن الذبيح إسماعيل .

ثانياً : ثم معنا دليل من حديث النبى ﷺ ، حيث قال : « أنا ابنُ الذبيحين » أى : الذبيحين اللذين كان لهما فداء من الذبح ، وتعلمون أن الذبيح الأول هو عبد الله أبو النبى ، وقد فداه أبوه من الذبح بمائة ناقة ، أما الذبيح الثانى فإسماعيل عليه السلام الذى فداه ربه بكبش . فإن أنكر غيرنا هذه الأدلة لأنهم لا يؤمنون بها ، فعلينا أن نأتيهم بدليل من كتبهم ؛ لأن الإنسان لا يُصدّق إلا بما يؤمن به ، فلو حلفت للكافر باللات والعزى فإنه لا يُصدّقك ؛ لأنه يعلم أنك لا تؤمن باللات والعزى ، والإنسان لا يحلف إلا بما يُعظّمه . ولو قلّت له : والله لصدّقت .

لذلك نسوق لغير المسلمين هذا الدليل من التوراة التى يؤمنون بها ، وقد ترك الله لنا فى الكتب السابقة على القرآن مواضع تؤيد ما جاء به القرآن ، وما زالت هذه المواضع موجودة ، وكأن الله أعماهم عنها لتظلّ دليلاً على الحقيقة التى لا يعترفون بها .

وعليهم أن يقرأوا فى الأصحاح الثالث والعشرين فى سفر التكوين (وأوحى الله إلى إبراهيم أن اصعد بابنك الوحيد جبل الموريا وقدمه قرباناً لى) ومتى كان إسحق عليه السلام وحيداً وقد وُلِدَ إسحق وعمر إسماعيل أربعة عشر عاماً . وفى الأصحاح الرابع والعشرين (وُلِدَ إسحق وعمر إسماعيل أربع عشرة سنة) .

﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى ﴾

وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ
 ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ
 الْمُسْتَبِينَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا
 عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ
 ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمْ مِّنْ
 عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾

هذا موكب أولى العزم من الرسل ، فبعد أن حَدَّثَنَا الْقُرْآنُ عَنْ سَيِّدِنَا
 إِبْرَاهِيمَ ، يَحْدُثُنَا عَنْ سَيِّدِنَا مُوسَى ﴿ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ﴿١١٤﴾
 [الصافات] مِنْ اللَّهِ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ مَنَّةً عَظِيمَةً ، بِأَنْ جَعَلَهُمَا رَسُولَيْنِ إِلَى
 بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَمَنَّةً نَّصَرَ بِأَنْ نَّصَرَهُمَا عَلَى فِرْعَوْنَ وَجُنُودِهِ ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمَا
 وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ ﴿١١٥﴾ [الصافات] والمراد فرعون ، ووصفه الله
 بِالْكَرْبِ الْعَظِيمِ ، لِأَنَّ فِرْعَوْنَ لَمْ يَكُنْ رَجُلًا مُّتَسَلِّطًا عَلَى النَّاسِ كَمَلِكٍ ، إِنَّمَا
 مُتَسَلِّطٌ عَلَيْهِمْ كَالِهٍ ، وَقَدْ أَرَادَ الْكَيْدَ بِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَأَرَادَ الْكَيْدَ
 لِقَوْمِهِ فِي مِصْرَ ، حَيْثُ أَخَذَ مِنْهُمْ الْخِدمَ وَالْفَعْلَةَ وَالسَّحْرَةَ .

وكلمة فرعون تُطْلَقُ عَلَى مُلُوكِ مِصْرَ الْقَدَمَاءِ ، فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ
 يُسَمَّى (فرعون) ، لَكِنْ فِي سُورَةِ يُوسُفَ سُمِّيَ حَاكِمُ مِصْرَ الْعَزِيزُ
 وَالْمَلِكُ وَلَمْ يَقُلْ فِرْعَوْنَ ، لِمَاذَا ؟ قَالُوا : لِأَنَّهُ بَعْدَ أَنْ قُكَّ حَجَرُ رَشِيدِ
 عَلِمْنَا أَنَّ الْهَكْسُوسَ حِينَئِذٍ أَغَارُوا عَلَى مِصْرَ كَانُوا مُلُوكًا فِي مِصْرَ
 لَا فِرَاعْنَةَ ، فَلَمَّا عَادَ الْأَمْرُ إِلَى فِرْعَوْنَ كَانَ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي خِدمَةِ
 الْفِرْعَوْنَ بِسَبَبِ وَقُوفِهِمْ إِلَى جِوَارِ الْمُحْتَلِينَ الْهَكْسُوسَ ، فَاضْطَهَدَهُمُ
 الْفِرْعَوْنَ وَأَعْوَانُهُ .

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

١٢٨٠٧

ثمعنى ﴿وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ [الصافات] أى :
من فرعون ومن الاستعباد ، حيث خرج بهم موسى - عليه السلام -
فأدركه فرعون بجنوده حتى حاصرهم عند البحر ، فكان البحر من
أمامهم ، وجيش فرعون من خلفهم .

وما أشبه هذا الموقف بموقف طارق بن زياد فى فتح الأندلس ،
حين قال لجنوده : إن البحر من أمامكم ، والعدو من ورائكم .

وعندها أيقن بنو إسرائيل أن فرعون سيلحق بهم ويدركهم فقالوا
لموسى عليه السلام : ﴿إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ [الشعراء] لأن شواهد الواقع
تدل على ذلك ، فهم لا محالة مُدْرِكُونَ بقوانين البشر ، لكن لموسى
مع ربه قانونٌ آخرٌ ، جعل موسى عليه السلام يقول بملء فيه
(كلا) كلا لن نُدْرِكَ ، قالها بما لديه من ثقة بربه ، وبما لديه من
الرصيد الإيمانى : ﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّى سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء] وفعلاً ،
جاءه الفرج لتوّه ، وأمره ربه أن يضرب بعصاه البحر ، وكان
ما تعلمون من القصة .

ثم يقول سبحانه ﴿وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾ [الصافات]
نعم ، وأى غلبة ؟ لأن هناك فرقاً بين أن تغلب عدوك ويظل المغلوبُ
حيّاً يُرزق ، وبين أن تغلبه غلبة تُبيده من الوجود ، والذي حدث فى
قصة موسى وفرعون أن الله قضى على فرعون وجنوده قضاءً مُبرماً .

ثم ﴿وَأَتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾ [الصافات] المستبين الذى بلغ
النهاية فى البيان ، والمراد بالكتاب التوراة ، وقد وصف الحق
سبحانه وتعالى - التوراة فى موضع آخر ، فقال : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأنبياء]

وقوله تعالى : ﴿وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الصافات] أى :

المنهج القويم الموصِّل إلى الله من أقرب طريق ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي
الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾ [الصافات] يعنى تركنا لهما
الذكر الحسن فيمن يأتى من بعدهم ، فكلُّ مَنْ يسمع قصة موسى
وهارون ومواقفهما وثباتهما فى الحق يقول سلام عليهما ﴿إِنَّا كَذَلِكَ
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١)﴾ [الصافات] أى : موسى وهارون .

ومعلوم أن هارون جاء بطلب من موسى لما قال لربه : ﴿وَأَخِي
هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤)﴾
[القصص] فاستجاب الله لطلب موسى وأيده بأخيه هارون ، وجعلهما
معاً رسولاً واحداً إلى بنى إسرائيل .

والقرآن يبيِّن لنا هذه المسألة ، وأنهما كانا كرسول واحد فى
قوله تعالى : ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ^(١) عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا
يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٨٨)﴾ [يونس]

فيردِّ الحق سبحانه : ﴿قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا (٨٩)﴾ [يونس] ، مع أن
الداعى موسى وحده ، لكن فى الجواب قال ﴿قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا
(٨٩)﴾ [يونس] أى : موسى وهارون ؛ لأنهما فى مجال الرسالة واحد ،
لا ينفصل^(٢) أحدهما عن الآخر ، فدعوة موسى هى دعوة هارون .

(١) الطمس على الأموال : تحويلها إلى حجارة . والشد على القلب : الطبع والختم على قلوبهم
فلا ينعم الله عليهم بالإيمان حتى لو أرادوا ذلك حتى يعذبوا العذاب الأليم . والمقصود بهذا
الدعاء هم فرعون وملؤه الممالئون له الملتقون حوله الذين يحرصونه ويشجعونه وينصرونه
لا عموم شعب مصر كما قال البعض خطأ ، فالله تعالى قال : ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ
فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ (٨٨)﴾ [يونس]
فالضمير هم عائد على فرعون وملئه . [عادل أبو المعاطى] .

(٢) قاله أبو العالية وأبو صالح وعكرمة ومحمد بن كعب القرظى والربيع بن أنس فيما نقله ابن
كثير فى تفسيره (٤٢٩/٢) .

وقد حاول بعض العلماء أن يُقَرِّبوا لنا هذه المسألة ، فقالوا :
أجاب الله موسى بقوله : ﴿ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا ۖ ﴾ (٨٩) [يونس] لأن موسى
دعا ، وهارون أَمَّنَ على دعائه ، والمؤمن أحد الداعين .

ثم يقول سبحانه عن موسى وهارون : ﴿ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۖ ﴾
(١٢٢) [الصافات] ثم ينتقل السياق إلى نبي آخر ، هو سيدنا إلياس :

﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ ۖ ﴾ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ أَلَا
تَتَّقُونَ ۖ (١٢٤) أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ۖ (١٢٥)
اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۖ ﴾ (١٢٦)

كلمة (إلياس) تكتب هكذا بالسين ، والبعض لا يكتبون السين ،
إنما يكتبون اسمها فيقولون (إلياسين) فهما عَلمٌ على هذا النبي
الكريم نقول : إلياس أو إلياسين اسم لمسمى واحد ، وهو غير اليَسَعِ
عليهم جميعاً السلام .

وهذه الآيات توضح أن سيدنا إلياس جاء بقضية عقدية ،
لا بمنهج تكليفي ، جاء ليُصحح القمة العقدية في الإيمان بواجب
الوجود الإله الواحد الذي يجب أن يُدعى وحده ، وموكب الرسالات
من لدن آدم عليه السلام إنما جاء ليصحح صلة المخلوق بالخالق .

لذلك أثبت له أنه الخالق الرازق ، وأنه العليم القادر الحكيم
العزیز .. الخ ، فهو الذي خلقك وأنعم عليك ، لتتلقى أوامره برضاً ،
وتقبل عليها باطمئنان ، وإن لم تكن عبادتك له جزاء ما قدم لك من

(١) قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه : هو اسم صنم كان يعبداه أهل مدينة يقال لها
بعلبك غربى دمشق . [تفسير ابن كثير ٢٠/٤]

النعم التي هيأها لك قبل أن توجد ، فلا تكن عبادتك له خوفاً من عقابه حين تعود إليه .

معنى ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (١٢٤) [الصافات] ألا للحث وللحض على التقوى ، أو للعرض كما تقول : هل لك من كذا ؟ وقوله ﴿ أَدْعُونَ بَعْلًا ﴾ (١٢٥) [الصافات] أى : تعبدون صنماً اسمه بعلًا ﴿ وَتَذَرُونَ ﴾ (١٢٥) [الصافات] تتركون ﴿ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٢٥) [الصافات]

الحق سبحانه حين يصف نفسه بأنه تعالى (أحسن الخالقين) يعنى : أنه سبحانه لا يضمن على عبده بصفة الخلق ، فالإنسان الذى يعمل عقله فى الكون ، ويخترع شيئاً نافعاً لمجتمعه يُسميه الله خالقاً ، لأنه أبدع شيئاً جديداً لم يكن موجوداً .

فهو خالق ، والله أحسن الخالقين ، لأن الله يخلق من عدم محض ، أما أنت فتخلق من موجود ، خلق الله فيه حياةً ونمواً وحركة .. الخ ، وخلقك جامد ثابت عند شئ معين ، وقد سبق أن بينا الفرق بين الاثنين .

وتأمل هنا : الحق سبحانه ينكر عليهم أن يعبدوا صنماً ، ويتركوا عبادة الله لكن لم يقل : وتذرون الله ، إنما ﴿ وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٢٥) [الصافات] فذكر الوصف المشوق الدال على أحقيته تعالى فى العبادة ، وكأنهم سألوا ، ومن أحسن الخالقين ؟ فقال سبحانه : ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ (١٢٦) [الصافات] فأنا أحسن الخالقين ، وأنا ربكم وأنا رب آبائكم الأولين ، المستحق للعبادة .

فماذا كان الجواب ؟

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ (١٢٧) ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (١٢٨)
 وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿ ١٢٩ ﴾ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿ ١٣٠ ﴾ إِنَّا كَذَّلْنَاكَ
 نَجْرَى الْمُحْسِنِينَ ﴿ ١٣١ ﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ ١٣٢ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ (١٢٧) [الصافات] كشأن كل الأقسام التي جاءها الرسل ليخرجوهم من الظلمات إلى النور ، ولا بُدَّ أَنْ يُكَذَّبَ الرسل ، يُكَذَّبُهم أهلُ الفساد والمنتفعون من الفساد ، يُكَذَّبُهم سادة القوم وكبرائوهم ، لتظلَّ لهم سيادتهم وجبروتهم واستعبادهم للضعفاء ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ (١٢٧) [الصافات] أى : عندنا للحساب تحضرهم ملائكة العذاب ، والمعنى : لا تظنوا أنكم تُفْلِتُونَ من أيدينا ، لأنَّ لكم مَعَاداً ورجعة كما قال سبحانه : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ ﴾ (١١٥)

وقوله : ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (١٢٨) [الصافات] أى : الذين اصطفاهم لطاعته وأخلصهم لعبادته ، ثم تُخْتَمُ هذه القصة الموجزة لهذا النبي الكريم بما خُتِمَتْ به سابقتها ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (١٢٩) سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿ ١٣٠ ﴾ إِنَّا كَذَّلْنَاكَ نَجْرَى الْمُحْسِنِينَ ﴿ ١٣١ ﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿ ١٣٢ ﴾ [الصافات]

ونفهم من هذه الخاتمة أن الإحسان فرعُ الإيمان ، يعنى ما كان مُحْسِنًا إلا لأنه كان مؤمناً أولاً .

هكذا لخص لنا القرآن قصة هذا النبي ، وبين أنه جاء بقضية عقدية لا قضية تكليفية ، جاء ليُصَحِّحَ للقوم الأساس والقاعدة التي تُبنى عليها الحياة ، وهذه مهمة الرسل من لدن آدم عليه السلام ، فقد خلق الله آدم أباً للبشر خليفة في الأرض . ومعنى خليفة في الأرض

أَنْ يَزَاوَلَ فِي الْأَرْضِ مَهْمَةً عَنِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

ولكى يزاوَلَ هذه المهمة أَمَدَهُ اللهُ بصفات من صفاته ، وهذه الصفات موهوبة ممدودة ليست ذاتيةً في الخليفة ، لذلك يسلبها الخالق في أيّ وقت ، فالله تعالى هو واجب الوجود الأعلى ، وهو المتصف بهذه الصفات بذاته ، فالله قادر ويعطيك من قدرته قدرةً ، وحكيم ويهبك من حكمته حكمةً تزاوَلَ بها الأشياء ، والله قهار ويعطيك قهاريةً تزجر بها مَنْ كَانَ تحت تصرفك لتستقيم أمورهم ، ويعطيك رحمانيةً تحنوُّ بها على الضعيف والمحتاج .

إذن : فمن صفات الحقِّ واجب الوجود الأعلى أنه يعطينا من وجوده وجوداً ، بل وجودات متعددة بتعدد الأفراد ومتواليه الأمثال ، لكن يعطى سبحانه من الوجود الذاتي وجوداً عَرَضِيّاً . فَإِنْ نَظَرْتَ إِلَى الآفَاتِ الَّتِي تَصِيبُ النَّاسَ فِي حَوَاسِّهِمْ أَوْ فِي جَوَارِحِهِمْ تَجِدُهَا مُرَادَةً لِّلَّهِ تَعَالَى خَلْقًا أَوْ تَوَجُّهًا ، لِمَاذَا ؟ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُ خَالِقُهُ :

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ ﴾ (٦) أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى (٧) ﴿ [العلق]

وضربنا لذلك مثلاً بالولد مع أبيه ، فلو أن الأب يعطى ولده المصروفَ كُلَّ شهر تجد الولد لا يحرص على لقاء أبيه إلا كل شهر ، إنما لو أعطاه يوماً بيوم لتعرض له الولد كل يوم وتمحَّك فيه ، وأظهر نفسه ليأخذ مصروفه الذي تعود عليه ، فتراه مثلاً يمرُّ على أبيه في الصباح . ويقول : يا أباي أنا رايع المدرسة ، فالحاجة هي التي ألجأتَه لمودة أبيه .

إذن : يجب أن نُفسِّرَ فلسفة الحاجات التي تُعوِّز النتيجة ، وهذه الحاجات هي التي تُلجِّئك إلى ربك ، والواقع يؤيد ذلك ، وكثيراً ما نرى الإنسان لا يلجأ لربه ولا يُصلح ما بينه وبين خالقه إلا إذا اختلَّ عنده شيء ، وعزَّتْ عليه أسبابه ، فلا يجد إلا ربه فيقول : يا رب ، يا الله .

إذن نقول : الخالق يهبُ الخليفةَ من صفاته ، لكن تظل هذه الصفات الموهوبة عَرَضِيَّةً غير دائمة ؛ لذلك يموت الإنسان جنيئاً ، ويموت طفلاً ، ويموت شاباً وكهلاً وشيخاً ، وهذه القضية تُفسَّرُ لنا الحديث الشريف :

« خلق الله آدمَ على صورته ، طوله ستون ذراعاً »^(١)

فالهاء يجوز أن تعود على الله تعالى ، فيكون المعنى : خلق الله آدمَ على صورته تعالى ، لا على حقيقته ، وفَرَّقَ بين الصورة والحقيقة ، الصورة هي التي تُؤخذ لك لقطة على هيئة معينة ، ثم تتجمد على هذه الهيئة ، إذن : هذا الخلق لا يعنى أن آدم أخذ شيئاً من صفات الله على الحقيقة ، لا إنما على الصورة ، لأن الحقيقة لها دوام ، والصفات في آدم لا دوام لها .

ويجوز أن تعود الهاء على آدم ، فيكون المعنى : خلق الله آدمَ على صورته أى على صورة آدم ؛ لأن الله تعالى لم يخلق آدم جنيئاً ، ثم وُلِدَ ثم صار طفلاً فشاباً ، لا بل خلقه أول الأمر هكذا على هذه الهيئة المعروفة للإنسان الكامل الأعضاء والجوارح . إذن : يجوز الوجهان .

وفَرَّقَ بين مَنْ يخلق ، وَمَنْ يخلق مَنْ يخلق ، ولتوضيح هذه المسألة قلنا : إن الطفل الصغير لا يقدر مثلاً على نقل المائدة من مكانها ، أما الرجل القوي فيستطيع أن ينقلها له ، وهو في هذه الحالة لم يُعَدَّ قوته إلى الضعيف ليفعل بنفسه ، إنما عدَّى له أثر صفته

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (كتاب الاستئذان - حديث ٥٨٧٢) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٨٤١) . قال النووى فى شرحه لهذا الحديث : « هذه الرواية ظاهرة فى أن الضمير فى صورته عائد إلى آدم ، وأن المراد أنه خُلِقَ فى أول نشأته على صورته التى كان عليها فى الأرض وتوفى عليها وهى طوله ستون ذراعاً ، ولم ينتقل أطواراً كذريته ، وكانت صورته فى الجنة هى صورته فى الأرض لم تتغير » .

فحمل عنه واشتال له ، وظلَّ الطفل ضعيفاً غير قادر على الحمل .
لذلك نقول : إنَّ وَجْهَ العِظْمَةِ في خَلْقِ الله تعالى وفي عطاءه ، أنه سبحانه يخلق من قدرته قدرةً ، ويهبك إياها ، فتقدر أنت بنفسك وتعمل بيدك ، فالخَلْقُ يتطوَّعون ويُعينون الضعيف ويفعلون له ، لكن يظل ضعيفاً ، أما الخالق سبحانه فيعطى الضعيف قوةً فيفعل بنفسه .
لكن تنبَّه أن هذه الصفات موهوبة لك لا ذاتية فيك ؛ لأنك لست أصيلاً في الوجود بل أنت خليفة ، ولا بدَّ لك أن تظلَّ في حِضْنِ مَنْ استخلفك ، وإياك أن تشدَّ عَمَنْ استخلفك ، وإلا سحب منك مقومات هذا الاستخلاف .

وحين ترى أصحاب الابتلاءات والعاهات : هذا أعور وهذا أعرج .. الخ فاعلم أن الخالق سبحانه يريد أن يلفتك إليه ، ويُنبِّهك إلى أنك لست أصيلاً في الوجود إنما مُسْتَخْلَفٌ ، وأنت شيء ما دام معك مَنْ استخلفك ، فإن تخلَّى عنك فأنت لا شيء ، وآفة الإنسان في الكون أن يعتبر نفسه أصيلاً ، ولو فهم دوره وحقيقة وجوده لاستقامت الأمور .

البعض ينظر إلى هذه العاهات على أنها تشويه للخَلْقِ ولا يرى فيها حكمة ، والحقيقة أنها خُلِقَتْ لحكمة مرادة الله تعالى ، وما هي إلا وسيلةٌ إيضاح للناس كي لا تغترَّ بالجوارح السليمة ، وكى تظلَّ على ذكرِ الله الخالق ، وكما قلنا الحاجة هي التي تُلجئك .

ونحن نرى مثلاً رجال المرور يعمدون إلى سيارة جديدة مُحَطَّمة ، ويجعلونها في مكان بارز يراه الناس ليرتدع السائقون عن الرعونة في السرعة ، فهذه السيارة وسيلة إيضاح ونموذج جعل

كذلك لهدف ، وربما تعمّدوا إعدام السيارة لما يترتبُ على إعدام سيارة واحدة من نجاة ملايين السيارات .

كذلك أنت أيها المعافى ، حين ترى أصحاب العاهات تقول : الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به ^(١) ، وتلتفت إلى نعم الله عليك التى كثيراً ما تغفل عنها ، فإن قلت : فما ذنبُ هذا المبتلى أن يجعله الله وسيلةً لإيضاحٍ لغيره ؟

نقول : لو أدركتَ ما وجده من العوض عما فقد لتمنيتَ أن تكون مثله ، لذلك نلاحظ أن أصحاب العاهات عوضهم الله بخصلة أخرى تُعوض ما فيه من نقص ؛ لذلك نقول فى الأمثال : كل ذى عاهة جبار وقد رأيتُم فاقد الذراعين (يلضم) الخيط فى الإبرة برجله ، والطفل المكفوف يحفظ القرآن كله وهو ابن السادسة ، أخذ الله منه البصر وأعطاه البصيرة ، إنها مواهب لا يستطيعها الأصحاء .

وسبق أن قلنا إن الأكتع لو ضربك بيده الكتعاء لعرفت أنها ضربة مميتة ، لأنها يد مستريحة لا تعمل ، ففيها من القوة ما ليس للصحيحة ، وإذا انفعل كانت كل قوّته فى هذه اليد .

ونحن نقول لإخواننا الذين ابتلاهم الله بفقد البصر : صناديق العلم!! لماذا ؟ لأنهم حصلوا من العلم ما يعجز عنه المبصرون ؛ ذلك لأن المبصر تشغله المرائى المتعددة من حوله ، أما المكفوف فلا يشغله شئ ، فبؤرة الشعور عنده دائماً خالية جاهزة للاستقبال ، ثم هو لا يستطيع أن يقرأ بنفسه ، فينتهز فرصة أن يُقرأ له ، فيُنصت

(١) أخرج الترمذى فى سننه (٢٤٣١) ، وابن ماجه فى سننه (٣٨٩٢) من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من رأى صاحب بلاء ، فقال : الحمد لله الذى عافانى مما ابتلاك به وفضلنى على كثير ممن خلق تفضيلاً إلا عوفى من ذلك البلاء كائنًا ما كان ما عاش » .

جيداً ، ويعى ما يسمع بحيث لا يحتاج إلى إعادته مرة أخرى ؛ لذلك قال أحدهم ^(١) :

عَمِيْتُ جَنِينًا وَالذَّكَاءُ مِنَ الْعَمَى فَجِئْتُ عَجِيبَ الظَّنِّ لِلْعِلْمِ مَوْئِلًا
وَعَابَ ضِيَاءُ الْعَيْنِ بِالْقَلْبِ رَافِدًا لَعَلِمَ إِذَا مَا ضَيَّعَ النَّاسُ حَصْلًا ^(٢)

إذن : نحن حينما نرى أصحاب العاهات أو الابتلاءات ننظر إلى كمالنا نحن ، ولا ننظر إلى ما عوّضوا به من مواهب فى جوانب أخرى ، وسبق أن قلنا : إن الذى أبدع السيمفونية العالمية المشهورة كان أصم ^(٣) !! وتيمورلنك الذى دوّخ العالم وصاحب الفتوحات المعروف كان أعرج !!

والمؤمن الحق حين يرى غيره ممن ابتلاههم الله لا يتعالى عليهم ولا يدلّ عليهم بسلامة جوارحه ، إنما يتواضع لهم ، وهو يعلم أن هذا النقص يقابله عوّض فيقول فى نفسه : يا ترى فى أىّ الجوانب تتفوّق علىّ وتتميز عنى ؟ وبهذه النظرة يتساوى الجميع .

نقول : فعلى الإنسان أن يظلّ دائماً على ذكر لهذه الحقيقة أنه خليفة الله فى الكون ليس أصيلاً فيه ، وما أشبه هذه الخلافة بالوكالة حين تُوكّل غيرك فى شىء بعينه ، فإن اعتبر نفسه وكيلاً فى كل

(١) هو : بشار بن برد العقيلي ، ولد ٩٥ هجرية ، أصله من طخارستان غربى نهر جيحون ، كان ضريباً ، نشأ فى البصرة وقدم بغداد ، أدرك الدولتين الأموية والعباسية ، اتهم بالزندقة فمات ضرباً بالسياط ، ودفن بالبصرة ، توفى عام ١٦٧ هـ . [الموسوعة الشعرية] .

(٢) البيتان من قصيدة له ، عدد أبياتها ٤ أبيات ، وهى من بحر الوافر . ولفظ الأبيات :
عَمِيْتُ جَنِينًا وَالذَّكَاءُ مِنَ الْعَمَى فَجِئْتُ عَجِيبَ الظَّنِّ لِلْعِلْمِ مَوْئِلًا
وَعَابَ ضِيَاءُ الْعَيْنِ بِالْقَلْبِ رَافِدًا لَعَلِمَ إِذَا مَا ضَيَّعَ النَّاسُ حَصْلًا

(٣) هو بتهوفن ، مؤلف موسيقى ألمانى ، له الفضل الأعظم فى تطوير الموسيقى الكلاسيكية ، أول حفلة موسيقية قدمها عندما كان فى الثامنة من عمره ، بدأ يفقد سمعه فى الثلاثينات من عمره إلا أن ذلك لم يؤثر على إنتاجه الذى ازداد فى تلك الفترة وتميز بالإبداع .

شئ فسدت الوكالة ؛ لذلك نرى العقلاء حين يُوَكَّلون غيرهم يُوَكَّلون على قَدَر الحاجة والضرورة حتى لا تُستغل الوكالة ، ويطغى الوكيل على صاحب الحق الأصل .

وصلاح الدنيا كلها واستقامة أمور الناس قائمة على هذا المبدأ ، مبدأ الاستخلاف ، فالأصل فى الإنسان أن يظل خليفة محتاجاً لمن استخلفه ، والعادة أن الاستغناء يُنسيك ، والحاجة تُلجئك وتعطفك إلى من استخلفك .

ولما خلق الله آدم ليكون خليفة فى الأرض ، هل أنزله فى الوجود ليباشر مهمته فى إعمار الأرض واستنباط أسرار الله فى الكون ، دون أن يُعده لهذه المهمة ؟ كيف ونحن نأخذ مثلاً اللاعب الذى نعهده لمجرد أن يلعب فندربه ونعلمه ونصرف عليه ونصح له أخطائه ، إلى أن يصل إلى المستوى المطلوب منه ، فما بالك بمهمة إعمار الأرض ؟

كذلك الحق - سبحانه وتعالى - درّب آدم على هذه المهمة ، فأسكنه فى بستان فيه كل ما تشتهيه النفس : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٣٥)

[البقرة]

وهكذا حدّد الخالق سبحانه لآدم كيفية معيشته فى الجنة ، فأحلّ له أن يأكل منها كما يشاء ، باستثناء شجرة واحدة . إذن : فالحلال كثير لا يُعدّ ولا يُحصى ، أما الحرام فمحدود ، وكذلك شأن الله تعالى فى الحياة ، فالأصل فى الأشياء الإباحة إلا ما جاء به نصٌّ يحرمه وهو محصور فى أشياء بعينها .

وتأمل هنا هذا الاحتياط التشريعى فى قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ (٣٥) [البقرة] ولم يقل : ولا تأكلا ، فالمنهى عنه مجرد قربها ؛ لأن

قُرْبِكَ مِنَ الْمَحْرَمِ يُغْرِيكَ بِهِ حَتَّى تَقَعَ فِيهِ ؛ لِذَلِكَ تَجِدُ أَسْلُوبَ الْقُرْآنِ فِي الْأَوَامِرِ يَقُولُ : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا ﴾ (٢٢٩) [البقرة] أَمَا فِي النَّوَاهِي فَيَقُولُ : ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا ﴾ (١٨٧) [البقرة]

لِذَلِكَ لَمَّا حَرَّمَ الْإِسْلَامُ الْخَمْرَ لَمْ يَحْرَمْ شُرْبَهَا فَحَسَبَ ، إِنَّمَا حَرَّمَ كُلَّ مَا يَتَّصِلُ بِهَا مِنْ بَيْعٍ أَوْ شِرَاءٍ أَوْ نَقْلِ أَوْ صِنَاعَةٍ ، أَوْ حَتَّى التَّوَاجِدِ فِي مَكَانٍ هِيَ فِيهِ ، لِمَاذَا ؟ لِيَسُدَّ كُلَّ الطَّرِيقِ الْمُؤَدِّيَةِ إِلَيْهَا الْمُغْرِيَةِ بِهَا .

وَحِينَ يُبَيِّنُ لَنَا الْحَقَّ سَبْحَانَهُ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ وَالْأَوَامِرَ وَالنَّوَاهِي ، فَإِنَّمَا يَلْفَتُ أَنْظَارَنَا إِلَى قَضِيَّةٍ مَهْمَةٍ ، وَكَأَنَّهُ يَقُولُ لَنَا : إِنْ اسْتَقَمْتُ عَلَى مَنْهَجِنَا وَتَكَلَّفْنَا لَكَ سَتَظَلَّ حَيَاتُكَ سَلِيمَةً بِلَا عَوْرَةٍ ، خَالِيَةٍ مِنَ الْمَشَاكِلِ وَالصَّعَابِ ، فَإِنْ تَعَدَّيْتَ هَذِهِ الْحُدُودَ فَاَنْتَظِرْ ظُهُورَ الْعَوْرَاتِ فِي الْمَجْتَمَعِ ، سَوَاءً أَكَانَتْ عَوْرَاتٍ اجْتِمَاعِيَّةٍ ، أَمْ أَخْلَاقِيَّةٍ ، أَمْ اقْتِصَادِيَّةٍ .. الخ

وَفِي قِصَّةِ آدَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - حِينَ أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ رَمَزَ إِلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، كَيْفَ ؟ لَمَّا اسْتَقَامَ آدَمُ عَلَى مَنْهَجِ رَبِّهِ وَالتَّزَمَ بِمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ عَاشَ فِي الْجَنَّةِ مُعَافًى بِلَا سَوْءَةٍ ، فَلَمَّا خَالَفَ وَأَطَاعَ وَسُوسَةَ الشَّيْطَانِ فَأَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي نُهِيَ عَنْهَا بَدَتْ سُوءَتُهُ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ ، لِأَنَّهُ لَمَّا اسْتَقَامَ كَانَ يَأْكُلُ بِطَهَى رَبِّهِ لَهُ وَهُوَ طَهَى عَلَى قَدَرِ حَاجَةِ الْجِسْمِ وَمُقَوِّمَاتِ الْحَيَاةِ فَلَا يَبْقَى مِنْهُ شَيْءٌ ، يَخْرُجُ فَضْلَاتٌ مِنَ الْجِسْمِ .

وَلَكِنْ لَمَّا تَدَخَّلَتُ الشَّهْوَةُ ، وَأَطَاعَ الشَّيْطَانُ أَفْسَدَ الْخُلُطَةُ الْغِذَائِيَّةُ الَّتِي أُعِدَّتْ لَهُ ، فَتَكُونَتْ فِي بَطْنِهِ الْفَضْلَاتُ وَأَحْسَّ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ بِشَيْءٍ غَرِيبٍ لَمْ يَعْهَدَهُ ، وَفُوجِئَ بِأَنْ خَرَقًا فِي بَدْنِهِ يَخْرُجُ مِنْهُ شَيْءٌ قَذَرٌ

كرية الرائحة .

لذلك عرف آدم أنها عورة ينبغي أن تُستر ، فأخذ يقطع من أوراق الشجر ليستتر عورته ، ويدارى سوءته ، هذا قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا ^(١) يَخْصِفَانِ ^(٢) عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(٣) ﴾ [الأعراف]

وقد رأينا فى أثناء الحروب أن الجندى يتغذى على قرص صغير يؤدى مهمة الوجبة الغذائية ، لكن لا يترك فضلات فى الجسم ، ذلك لتخفَّ مؤونة التموين ، ولا يحتاج الجندى لعملية الإخراج .

إذن : فى قصة آدم والأكل من الشجرة إشارة رمزية إلى أن أحكام الله ما دامت مُنفَّذة يستقيم حال البلاد والعباد ، ولا تظهر فى المجتمع عورات ومساوىء ، لذلك حين ترى فى المجتمع عورة ظهرت فى أى ناحية : علمية ، اقتصادية ، اجتماعية ، خلقية .. الخ فاعلم أن بنداً من بنود منهج الله قد عُطِّل ، فابحث عنه ، وحاول إصلاحه بنفسك أولاً ، إن كان الإصلاح فى مقدورك ؛ لذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ ﴾ [الرعد]

وآدم - عليه السلام - وقع فى هذه المخالفة بعد أن بين الله له ما أحلَّ له وما حرَّم عليه ، وبين له عداوة الشيطان ، وأنها عداوة

(١) طفقاً : من أفعال الشروع ، من أخوات كان وخبرها يكون دائماً فعلاً مضارعاً غير مقترن بأن . كقوله تعالى : ﴿ وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ ^(٢) ﴾ [الأعراف] أى : شرعاً يفعلان ذلك . وأما قوله تعالى : ﴿ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ^(٣) ﴾ [ص] فالمضارع مقدَّر أى : فطفق يمسح مسحاً . [القاموس القويم ٤٠٣/١] .

(٢) يَخْصِفَانِ : أى يلصقان عليهما ما يستر العورة من ورق الجنة . قيل : ورق شجر التوت . [القاموس القويم ١٩٥/١]

مُسْبِقَةً مِنْذُ أَمَرَهُ اللَّهُ بِالسُّجُودِ فَلَمْ يَسْجُدْ ، وَمَعَ ذَلِكَ سَمِعَ آدَمَ لَوْسُوسَةَ الشَّيْطَانِ ، وَكَانَ عَلَيْهِ أَنْ يُعْمَلَ نِعْمَةُ الْعَقْلِ ، وَأَنْ يَفْكَرَ فِيمَا قَالَهُ عَدُوهُ إِبْلِيسَ ، حِينَ قَالَ : ﴿ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ (٢٠) ﴿ [الأعراف]

يعنى : أَنْ مَنْ يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ يَخْلُدُ وَلَا يَمُوتُ ، إِذَنْ : لِمَاذَا لَمْ تَأْكُلِ أَنْتَ يَا إِبْلِيسُ مِنْهَا ، مَا دَامَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ؟ أَلَسْتَ الْقَائِلَ لِلَّهِ تَعَالَى : ﴿ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُعْثُونَ ﴾ (١٤) ﴿ [الأعراف] فَهَذَا إِشَارَةٌ إِلَى وَجُوبِ التَّفَكُّرِ فِي وَسْوسَةِ الشَّيْطَانِ وَعَدَمِ الْخُضُوعِ لَهُ .

إِذَنْ : فَفَتْرَةُ وَجُودِ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ كَانَتْ فَتْرَةً لِلتَّدْرِيبِ عَلَى الْمَنْهَجِ الْخِلَافِيِّ ، فَلَمَّا حَدَثَتْ مِنْهُ الْمَخَالَفَةُ وَحَصَلَ مِنْهُ - بَيَانُ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُخْرِجَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَأَنْ يُنْزِلَهُ إِلَى حَيَاةِ الْأَرْضِ لِيَتَحَرَّكَ فِيهَا حَرَكَةَ الْخَلِيفَةِ ، مُسْتَصْحِبًا لِلتَّجَرِبَةِ السَّابِقَةِ .

وَكَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَهُ : خُذْ مِنَ الْحَلَالِ مَا شِئْتَ ، وَابْتَعدْ عَنِ الْحَرَامِ وَاحْذَرِ الشَّيْطَانَ فَهُوَ عَدُوُّكَ ، وَسَيُظِلُّ يَوْسُوسُ لَكَ لِيُوقِعَكَ فِي الْمَخَالَفَةِ كَمَا أَوْقَعَكَ فِي الْمَخَالَفَةِ الْأُولَى ، فَإِيَّاكَ أَنْ تَسْمَعَ لَهُ لِأَنَّكَ لَوْ سَمِعْتَ لَهُ وَهُوَ عَدُوُّكَ سَيُخْرِجُكَ مِنْ حَيَاةِ النِّعَمِ إِلَى حَيَاةِ الشَّقَاءِ ، كَمَا أَخْرَجَكَ مِنْ جَنَّةِ الْإِلْتِزَامِ بِأَمْرِ وَالْإِلْتِزَامِ بِنَهْيٍ : ﴿ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوُّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ (١١٧) ﴿ [طه] وَلَمْ يَقُلْ : فَتَشْقَى .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَضَعْنَا لَنَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِشَارَةً رَمْزِيَّةً مِنْذُ أَوَّلِ الْخَلْقِ ، لِنَحْلُلَ لَنَا مَشْكَلَةً وَقَضِيَّةً مَا زَالَ الْعَالَمُ يَتَحَدَّثُ فِيهَا إِلَى الْآنَ وَسَيُظِلُّ ، إِنَّهَا قَضِيَّةُ خُرُوجِ الْمَرْأَةِ لِلْعَمَلِ وَالْمَسَاوَاةِ بِالرَّجُلِ ، وَأَنَّ الْمَرْأَةَ تَرِيدُ أَنْ تَتَّحِدَ ذَاتَهَا .. الْخ

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

١٢٨٢١

وعجيبٌ أَنْ تطالب المرأةُ بالمزيد من المسؤوليات ، فهي تريد أَنْ تأخذ من مهمة الرجل ، فى حين أن الرجل لن يأخذ من مهمتها شيئاً ، ولن يحمل عنها عبئاً من أعبائها ، الرجل لا يحمل ولا يلد ولا يرضع . إذن : أخذت أنت مهمة الرجل مضافاً إليها مهمتك الخاصة التى لا يقوم هو بها ، وفى هذا ظلم للمرأة .

فقوله تعالى لآدم ﴿ فَتَشْقَى ﴾ (١١٧) [طه] دل منذ أول الخلق على أن الشقاء والكدح والعمل وتحمل المسؤولية مهمة الرجل ، وأن المرأة سيدة فى بيتها مُعَزَّزة مُكْرَّمة ، وهذه الصورة ظلت موروثه فى مجتمعاتنا بدون تضليل وبدون انطماس ، فحتى الآن حين يتقدم شابٌ لخطبة البنت يشترط عليه كبير العائلة يقول (أنت حتستتها ولا حتسفلها) يعنى : أتعلمها سيدة مَصُونَةٌ فى بيتها ، أم أنك ستخرجها للعمل ؟

البعض يقول : كيف يعصى آدم وهو نبي ؟ فهو إذن مثل الشيطان : هذا عصى وهذا عصى . نقول : عصى آدم وهو فى فترة التدريب التى لا يُؤَاخَذ فيها المخطئ ، بل نُصَحَّ له دون مؤاخذه ، فالتلميذ فى المدرسة يُصَوَّب له المعلم خطاه باللون الأحمر دون أن يحاسبه عليه ، إلى أن يأتى اختبار آخر العام ، فيحاسبه على الخطأ .

فآدم حين أخطأ كان فى فترة التدريب ، وقد صَوَّب الله له خطاه ، ثم إنه لم يَكُن نبياً فى هذه الفترة ، لأن آدم خُلِق ليكون أبا للبشر جميعاً ، والبشر سَيُقَسَّمون إلى قسمين : قسم مُصْطَفَى وهم الرسل ، وقسم مُصْطَفَى عليه وهم المرسل إليهم .

إذن : آدم فى البداية كان يمثل القسمين ، وجاءت تجربته تمثل عصيان البشر وعصمة الأنبياء ، لذلك أخطأ فصَوَّب الله له ، ثم تاب

فَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاصْطَفَاهُ ، وَكَذَلِكَ حَالُ الْبَشَرِ وَاقْرَأْ : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ (١٢١) [طه] هذه إشارة إلى ما سيكون من البشر ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ (١٢٢) [طه]

إذن : الاجتباء والعصمة جاءت بعد التجربة الأولى ؛ لأن آدم مثلاً للجميع ، مثل عصيان البشر ، ومثل عصمة الأنبياء .

هذا الخليفة طراً على وجود خلق له قبل أن يوجد ؛ لا أن الله خلقه ، ثم نظر ماذا يريد وماذا يحتاج ، ثم خلقه سبحانه خلقاً يناسب قيامه بمهمته في عمارة الأرض ﴿ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ (٦١) [هود]

ولم يجعل الحق سبحانه العبادات الأصلية - أي أركان الإسلام - هي كل حركة الحياة ، بل جعلها هي الشحنة التي تُعينك على حركة الحياة ؛ لذلك مَنْ قال إن الإسلام هو هذه الأركان يؤديها وحسب نقول له : لا لأن هذه الأركان بها تستمد القوة من الله لتنجح في حركة الحياة ، والإسلام أوسع من هذه الخمس بكثير ، بدليل قوله تعالى في سورة الجمعة : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ (٩) [الجمعة]

إذن : ناداهم وأخذهم من شغل ومن عمل هو قمة حركة الحياة ، ألا وهو البيع ، وإن كان البيع مرتبطاً بالشراء إلا أنه أقوى ، لذلك خصّه بالذكر ولم يقل : وذروا البيع والشراء ، لماذا ؟

قالوا : لأنه سبحانه خالق الطبع الإنساني ، ويعلم أن الإنسان ثقيل عند الشراء غير حريص عليه ، لكنه حريص على البيع ويسعى إليه ؛ لذلك عندما يكلّفك أهل البيت بشراء شيء ربما تماطل في شرائه أو تؤجّله ، وتُسَرُّ حين تذهب فتجد المحل مغلقاً ، أما لو كنت

بائعاً فإنك تحرص كل الحرص على أن تبيع ، لماذا ؟ لأن المشتري ينفق والبائع يأخذ ؛ لذلك ذكر الحق سبحانه البيع لأنه ثمرة الحركة . وبعد انتهاء الصلاة قال : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ ۝ (١٠) ﴾ [الجمعة] إذن : أخذك للصلاة من عمل ، وأعادك بعد الصلاة إلى العمل والسعى .

وحين تتأمل لفظ الحديث : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ » ^(١) يعنى : هذه الخمس هي الدعائم التي يقوم عليها الإسلام والمبنى غير المبنى عليه ، وهل البناء الذي نسكنه مكوّن من الأساس والأعمدة فحسب ؟ إذن : الإسلام ليس هو الأركان الخمس ، إنما الإسلام أوسع من ذلك ، الأركان هي الشحنة التي يستدعيك ربك إليها ، فتأخذ من لقائه المدد الذي يُعينك على القيام بحركة الحياة .

ومثّلنا ذلك (بالبطارية) حين تذهب بها إلى الشحن ، فنحن لا نستفيد بها في فترة الشحن ، إنما نعطيها الشحنة اللازمة لتعمل بها بعد ذلك .

ومن عجيب أمر الرحمة الإلهية أن الله تعالى جعل الذهاب إلى شحنة الطاقة الإنسانية فرضاً تكليفاً لا بُدَّ لك من القيام به ، لا بُدَّ لك أن تقابلني خمس مرات في اليوم واللييلة ؛ لأنك خلّقتي وصنّعتي ، والصانع أعلم بما يصلح صنّعته ، وتصوّر صنعة تُعرض على صانعها خمس مرات في اليوم واللييلة : هل يبقى فيها عطب ، هذا في

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٨) ، ومسلم في صحيحه (١٦) من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج وصوم رمضان » .

الصانع إن كان من البشر ، فما بالك فى الصانع إن كان هو ربّ
البشر وخالقهم سبحانه .

الصانع من البشر يُصْلِحُ صنْعته بشيء مَادِي مثل مسمار أو
قطعة غيار مثلاً ، أما الخالق سبحانه فيصلحك دون شيء مَادِي ؛
ذلك لأن المهندس وصنْعته شيء مَادِي فيصلح بالمادة ، أما الخالق
سبحانه فغَيْبٌ ، فحين يصلحك من عطب فيك يُصْلِحُكَ بالغيب فلا
تشعر به ولا تراه .

إذن : نقول لا بُدَّ أن نفهم الدين على حقيقته ، وأن نفهم أن لكل
مَنْأ مهمة ، فإذا تفوَّق عليك غيرك فاعلم أن تفوقه لصالحك وعائد
عَليكَ ، لأنه بتفوقه يؤدى إليك خدمة ، فى حين أنه لا يستفيد منك ،
فالذى يجيد عملاً لا شك أنه ينفع نفسه وينفع الآخرين ، على خلاف
مَنْ لا يجيد شيئاً .

لذلك نقول فى الفلاحين (باب النجار مخلع) ، فالنجار تظهر
مهارته حينما يصنع لغيره ؛ لأنه يتقاضى أجراً ، إنما لا يجيد
الصناعة لنفسه ، إذن : حين ترى المتفوق عنك ، لا تحسده ولا تحقد
عليه ، بل تَمَنَّ له الزيادة ، وتمنَّ له الخير ، فسوف يُصِيبُكَ شيء
لا محالة من هذا الخير ، وسيعود عليك هذا التفوق فى شكل خدمة
يُقَدِّمها لك .

لذلك كنا فى الفلاحين ، لو مات لأحدنا بقرة أو جاموسة يحزن
الجميع ، لدرجة أننا رأينا مرة جماعة يَبْكُون على عجل مات فتعجبنا ،
الناس يبكون على الميت منهم ، لكن من الحيوانات ؟! بعدها عرفنا أن هذا
العجل هو الذى يدير الساقية ، ويحرث الأرض التى يأكل منها هؤلاء
الناس ، وبنالهم خير هذه الأرض ، وكنا فى الريف لا نشترى الخيار ولا

الملوخية ولا البامية وغيرها كثير ، بل كان يُهدى ولا يُباع.

إذن : الهبة المبذولة عند الخلق عائدة على كل الخلق ، فحين ترى مَنْ هو أكثر منك خيراً أو موهبة ، فتمنّ له الزيادة ، لأن خيره لا محالة سيفيض عليك ، وحين ترى مَنْ يجيد عملاً لا تجيده أنت لا تحقد عليه ، لأنك ستحتاجه ليجيد لك عملك حتى لو كنت تكرهه ، أو على خلاف معه تحرص عليه ليعمل لك ، فأنت تعلم مدى إجادته للعمل ، فتذهب إليه حرصاً على مصلحتك أنت ، وبذلك يتم التعادل المطلوب في المجتمع ، وتستقيم أمور الخلق استقامة مبنية على الحاجة .

ولو تأملت في نفسك كما قال الله تعالى : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (٢١) [الذاريات] لوجدت في نفسك هذا التعادل بين الأعضاء ، فعندك مثلاً اليد اليمنى تزاوّل بها بعض الأعمال التي تناسبها ، واليد اليسرى تزاوّل بها أعمالاً أخرى تناسبها ، اليد اليمنى للأعمال الشريفة المكرّمة ، أما اليسرى فهي لما دون ذلك ، وغالباً ما تكون اليمين أقوى من الشمال وأكثر حركة منها وأدقّ في التناول .

وتأمل مثلاً حين تريد أن تقصّ أظافرك ، فإنك تقصّ الشمال باليمين فيأتي القصّ دقيقاً مريحاً ، على خلاف قصّ اليمين بالشمال ، إذن : موهبة اليمين عادة على الشمال ، وعدم موهبة الشمال عادة على اليمين ، وهذا يلفتنا إلى أنّ الكمالات في الكون كمالاتٌ مُستطرفة تستطرق فيه ، كاستطراق الماء .

والحق - سبحانه تعالى - حين خلق الإنسان الخليفة أعطى له تكوينات تناسب مهمته ، وأول هذه التكوينات الجوارح التي نسميها الحواس التي نحسّ بها الأشياء ، ويُسمونها الحواس الخمس الظاهرة ، وقولهم الظاهرة احتياط لما سيجد من حواس يعرفها

العلم ، وفعلاً اكتشف في الإنسان حواسٍ أخرى غير هذه الخمس كالحاسة التي أعرف بها الجوع ، وكحاسة البين التي أميز بها البعد بين شيئين ، وحاسة العضل التي أعرف بها ثقل الأشياء .

وحين تتأمل هذه الحواس الخمس المعروفة ، تجد أن التكليف الشرعى جاء على مقتضى هذا التكوين في الحواس ، فلكل حاسة في الإنسان ، ولكل جارحة عمل ، فأداء كل جارحة لمهمتها يُسمى (عمل) ، فالقلب يعمل بالنية ، واللسان يتكلم ، والأذن تسمع ، والأنف يشم ، واليد تمس الأشياء ، والعين ترى ، هذا كله عمل .

ولا بدّ هنا أن نفرق بين العمل والفعل ، والفعل يقابله القول الذى هو مهمة اللسان ؛ لذلك قال تعالى : ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٢) [الصف]

إذن : فالقول ، وهو مهمة اللسان أخذ قسماً وحده ، وبقية الحواس أخذت القسم الآخر ، فالقول للسان ، والفعل لبقية الحواس ، لماذا أخذ اللسان الشطر ، وبقية الحواس الشطر الآخر ؟ قالوا : لأن القول هو وسيلة نقل مطلوب الرسل منا لنفعل ، ونقل مطلوباتنا من الغير ليفعلوها .

إذن : فكل الأفعال في خدمة القول ، ومنهج الله لا يأتينا إلا بالقول الذى يحمل الأمر للحواس فتعمل ، والعمل ليس بالضرورة عملاً عضلياً ، بل ربما يكون عملاً معنوياً ، كعمل القلب وهو النية كما قلنا ، والشرع هو الذى يحكم هذه الحواس ، ويحدد لها الإطار الذى تعمل فيه فى ضوء الحلال والحرام .

ومهمة الحواس أن تلتقط المدركات ، ثم تعرضها على العقل ، فيُصَفِّيها تصفية حقيقية ، بأن يقارن بينها ، ويعرف أن هذه تصلح

لكذا ، وهذه لكذا ، وبعد هذه التصفية يُسَلِّمُها للقلب لتصير عقيدةً فيه ، وكلمة عقيدة تعنى الشيء المعقود الذى لا يُفَكُّ ، ولا يعرض للنقاش مرة أخرى فى العقل ، فالطفل الصغير مثلاً يُغْرِيه شكل النار الجميل ، فيحاول الإمساك بها ، فتحرقه النار ، ويُحَسُّ لأول مرة بالحرارة ، فتتكوَّن عنده عقيدة أو قضية عقلية أن النار تحرق ، فلا يقترب منها بعد ذلك ، ويظل طوال حياته يسير على هذه العقيدة أو هذا المبدأ ، ولا يحتاج لأن يُجَرِّبه مرة أخرى .

هذه العقيدة ساعة تستقر فى القلب يضحها القلب مع الدم ، فتسير فى جميع البدن ، وتتخلل كل الأعضاء فتتشرَّبها ، وهذا يفسر لنا الحديث الشريف : « إن فى الجسد مُضْغَةً ، إذا صَلَحَتْ صَلَحَ الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهى القلب » ^(١) .

وبعد أن خلق الحق سبحانه للإنسان الجوارح والحواس خلق الغرائز ، وهى أمور لازمة لك ، ثابتة فى تكوينك ، ولا يمكن لك الاستغناء عنها ، لكن هذه الغريزة قد تُلَجَّ عليك فتُخرجك عن الهدف منها ، وعندها لا بدَّ أن يتدخل الشرع ليكبح جماحها ، وليُعِيدها إلى توازنها الذى خلقها الله من أجله .

يتدخل الشرع ليُعَلِّى الغريزة ويُهَدِّبها ، لا ليكبتها ويقضى عليها ، فالأكل غريزة لاستبقاء الحياة ويكفى فيه ما قال سيدنا رسول الله ﷺ : « بحسب ابن آدم لقيمات يُقْمَنَ صُلْبُهُ » ^(٢) .

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٢/٤) ، والترمذى فى سننه (٢٣٨٠) من حديث المقدم بن معد يكرب ، ولفظه : « ما ملأ آدمى وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم لقيمات يُقْمَنَ صُلْبُهُ ، فإن كان ولا بد فاعلاً ، فثلث لطعامه ، وثلث لشرابه ، وثلث لنفسه » . قال الترمذى : حديث حسن صحيح .

ولا ينبغي أن تخرجَ عن ذلك ، وتحوّل إلى شرّه وتخمة . حب الاستطلاع غريزة جعلها الله لاستكشاف أسرارهِ في الكون ، والتأمل في مخلوقاته ، فإن خرجت عن هذا الإطار وصارت تجسّساً وتتبعاً للعورات ، فقد خرجت عن مهمتها ، وهنا يتدخل الشرع ليُعْلِها ويُعيد إليها توازنها .

وأعنف غرائز الإنسان الغريزة الجنسية ، خاصة في سنّ الشباب وهذه الغريزة جعلها الله لحفظ النوع واستبقاء النسل ، هذه هي المهمة التي من أجلها خُلقت غريزة الجنس ، وقد حرص الشرع على استبقاء هذه الغريزة مصحوبةً بمنهج حركتها لمن خلقها لتستقيم الأمور ، لأن النسل هو الثروة الأولى التي ينبغي الحفاظ عليها ليأتي النسل شريفاً طاهراً .

وسبق أن فرّقنا بين النسل الشرعي المحسوب على الوالدين ، والنسل غير الشرعي ، وكيف أن الأول يُقابل بالفرحة والحنان والعطف والرعاية ، والآخر يُقابل بالكراهية وعدم الرغبة ، وربما فكرت أمه في التخلص منه ، ولو بإلقائه في الشارع .

من هنا حرص الدين على بناء الأسرة بناءً سليماً فيه شرف وكبرياء وعزّة نفس في ظلّ كلمة الله ومنهجه الذي يؤمّن لك سلامة نسلك ، فيأتي موثقاً به تطمئن إليه ، وتعتنى به ، وتربيته أحسن تربية ، وهذا هو هدف الشرع .

وسبق أن تحدّثنا عن الفرق بين الحلال والحرام في هذه المسألة ، وذكرنا الحديث الشريف : « جَدَعَ الْحَلَالُ أَنْفَ الْغَيْرَةِ »

إذن : فهذه الغريزة مخلوقة في النفس البشرية لأداء مهمة ، ولكي تبقى في إطار ما خُلقت له ، لكن الحاصل أن كثيرين يخرجون

بها عن هدفها ، والعجيب أن يظلم الإنسان الحيوان في هذه المسألة ، حين يقول : هذه شهوة بهيمية ويتشدد بها .

وهذا القول يدل على عدم فهم لغريزة الحيوان ؛ لأن الحيوان يقف بالغريزة عند حدودها كما خلقها الله ؛ لذلك لم نرَ بهيمة أنثى حملت ثم مكنت فحلاً منها بعد ذلك ، كذلك الفحل يشمها ، فيعرف أنها حامل فينصرف عنها .

أهذه شهوة بهيمية على حسب ما نقصد نحن من هذه الكلمة ؟ لا ، بل هي إنسانية .. ولك أن تقارن بين هذه الغريزة عند الحيوان وعند الإنسان ، وسوف ترى العجب في خروج الإنسان بهذه الغريزة عن المراد منها .

ومن حكمة الخالق سبحانه أن ربط الغريزة الجنسية والنسل بالاستمتاع ، ذلك لأن للنسل مطالب وتبعات ومسئوليات ، فلو لم تكن هناك متعة تُرغّب الإنسان لزهد في المسألة ، وانصرف عنها .

والحق سبحانه وتعالى يأتي للمؤمنين على منهج واحد بأمور متقابلة مثل : العزة والذلة ، فالمؤمن غير مطبوع على عزة دائمة ولا على ذلة دائمة ، إنما الموقف الذي يعيشه هو الذي يملأ عليه أن يكون عزيزاً ، أو أن يكون ذليلاً ، فالذلة والانكسار لإخوانه المؤمنين والعزة والتعالى على الكافرين الجاحدين ، كما قال تعالى في وصف سيدنا رسول الله والمؤمنين : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (٢٩) [الفتح]

إذن : فهم أشداء رحماء في وقت واحد ، وهذا دليل على أن المؤمن لا تكيفه غرائزه إلا بمعدلات خالق الغرائز .

من التكوينات أيضاً في خلق الإنسان بعد الحواس والغرائز أن الله

خلق فى الإنسان العاطفة ، والعاطفة شعور لا نعرف سببه ؛ لذلك تقابل شخصاً فترتاح إليه وآخر تكرهه هكذا دون سابق تعامل ، لماذا إذن تحب هذا وتكره ذاك ؟ إنها العاطفة ؛ لذلك تحب ولدك ولو كان غيباً ؛ لأنك تحبه بعاطفتك ، وتحب ابن عدوك الذكى تحبه بعقلك .. لذلك لم يجعل الحق سبحانه العاطفة مجالاً للتكليف .

ويبين لنا سيدنا رسول الله ﷺ العاطفة فى قوله لصحابته ، وفيهم سيدنا عمر : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من أمه وأبيه ونفسه »

وقفت هذه الكلمة فى نفس عمر . فقال : يا رسول الله ، أنت أحب إلى من أمى وأبى أو من ولدى ومالى ، لكن نفسى يا رسول الله ؟ فكررها رسول الله مرة أخرى ، حتى علم عمر أنها عزيمة ، ولا بد أن رسول الله يقصد حباً غير الذى يراه عمر ، إنه يقصد الحب العقلى ، عندها قال عمر : الآن يا رسول الله ، يعنى : الآن أصبحت أحب إلى من أبى وأمى ، وأحب إلى من ولدى ومالى ، وأحب إلى من نفسى التى بين جنبي^(١) .

إذن : المراد فى حب رسول الله ﷺ الحب العقلى ، فلولاه ﷺ ما اهتدينا ولا بلغنا الهدى ، ولولاه لهلكنا ، فأنت تحب محمداً ﷺ كما تحب الدواء المر ، لا تحبه بعاطفتك إنما بعقلك ؛ لذلك فهم سيدنا عمر أن الحب المطلوب شرعاً حبّ العقل ، وإن تحول بعد ذلك إلى

(١) عن جد زهرة بن معبد قال : كنا مع النبى ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال عمر : والله يا رسول الله ، لانت أحب إلى من كل شئ إلا نفسى ، فقال النبى ﷺ : « والذى نفسى بيده ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه » قال : فأنت الآن والله أحب إلى من نفسى ، فقال رسول الله ﷺ : الآن يا عمر . أخرجه أحمد فى مسنده (٢٣٦/٤) .

عاطفة وعشق للذات ، وهذه درجة أخرى أعلى من الأولى .

والقرآن الكريم يُعلِّمنا هذا في قول الله تعالى : ﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلْقَوِيِّ (٨)﴾ [المائدة] يعنى : لا يحملنكم البغض لقوم أن تظلموهم ، وألَّا تعدلوا معهم ، إذن : البُغْضُ غير ممنوع ؛ لأنه مسألة عاطفية ، فأحبب مَنْ شئتَ ، وابغضْ مَنْ شئتَ ، لكن إياك أن يحملك الحبُّ أو البُغْضُ عَلَى أن تتألم بأنَّ تجامل مَنْ تحب ، وتظلم مَنْ تكره .

ولأن العواطف بهذا الشكل ، يعنى : ليس لها انضباط فى الذات خرجتْ من نطاق التكاليف الشرعية ؛ لأنك لا تعرف لماذا مالتْ بك العاطفة لأنَّ تحبَّ أو تكره .

وحين نتأمل الحواسَّ والغرائز والعاطفة نجد أن الحواسَّ ظاهرةً معروفةً ؛ فالعين ترى ، والأذن تسمع .. الخ . وكذلك الغرائز ظاهرةً بآثارها وأسبابها ، فحين تجوع تطلب الطعام ، وحين تريد أهلك تحنُّ إليهم ، أما العاطفة فشيء خفى غير ظاهر ، لذلك يضرب لها القرآن مثلاً ليس فى الإنسان ولا حتى فيما دونه من الحيوان أو النبات إنما مثلاً فى الجماد ، واقرأ قوله تعالى فى عاقبة الكافرين قوم فرعون : ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ .. (٢٩)﴾ [الدخان]

ومعلوم أن البكاء مظهرٌ عاطفىٌّ ، فهل تبكى السماء ؟ وهل تبكى الأرض ؟ نعم تبكى وتنفعل ، وكأنها تقول لهؤلاء : اذهبوا غَيْرَ مأسوف عليكم ، وإلا لما نفى الله عنها البكاء ، ولمَ نستبعد ذلك ؟ والسماء والأرض خلُق من خلُق الله خاضع للتسخير ، أَلَمْ يَقُلْ الحق سبحانه : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (٤٤)﴾ [الإسراء]

إذن : لا غرابة أن يفرح الجماد حين يجد مَنْ يُسَبِّحُ معه وينسجم

مع الكون المسبَّح ، ولا غرابة أن يحزن ، وأن يبكى عندما يشدُّ البشر عن هذه المنظومة المسبَّحة ، وعليه يمكن القول بأن السماء والأرض لم تَبْكْ على هلاك قوم فرعون ، وفرحتْ لهداية آسية امرأة فرعون . إذن : للسماء والأرض انفعال وعاطفة فهي تحب وتكره ، وتبكي وتفرح .

وهذا المعنى أوضحه لنا الإمام على رضى الله عنه ، حين قال ^(١) : إذا مات المؤمن بكى عليه موضعان : موضع فى السماء ، وموضع فى الأرض ، أما موضعه فى السماء فمصعد عمله - يبكيه لأنه حُرِّم من صعود الكلم الطيب والعمل الصالح - أما موضعه فى الأرض فمُصَلَّاهُ - يعنى : المكان الذى كان يُصَلِّى فيه .

كانت هذه مقدمة ضرورية ندخل بها على قصّة سيدنا لوط فى قوله تعالى :

وَإِنَّ لُوطًا

لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ بَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا

فِي الْغَابِرِينَ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّكُمْ لَمُتْرُونَ عَلَيْهِمْ

مُصْبِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَبَالَيْلٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾

كانت مهمة سيدنا لوط فى دعوة قومه أشقَّ مهمة ؛ لذلك ذُكر فى القرآن سبع عشرة مرة ، بالرفع وبالجر ، وذُكر عشر مرات بالنصب ، ووجَّه المشقة فى مهمته عليه السلام أنه جاء لِيُعَدِّلَ أَعْنَافَ الغرائز فى النفس البشرية ، وهى الغريزة الجنسية .

(١) أورد ابن كثير فى تفسيره (١٤٢/٤) أن رجلاً سأل على بن أبى طالب : هل تبكى السماء والأرض على أحد ؟ فقال له : لقد سألتنى عن شىء ما سألتنى عنه أحد قبلك ، إنه ليس من عبد إلا له مُصَلَّى فى الأرض ومصعد عمله من السماء .